

---

# A las puertas de Santo Domingo

## *Acercamiento coyuntural socio-eclesial*

---

*Neftalí Vélez Chaverra, S.J.\**

---

La IV Conferencia Episcopal Latinoamericana se realizará en Santo Domingo (República Dominicana), a partir del doce de octubre de 1992. Cerca de trescientos obispos con sus asesores se harán presentes. La trascendencia socio-eclesial de las dos últimas reuniones, en Medellín (1968) y en Puebla (1979), le dan peso histórico a este evento.

El proceso de preparación de Santo Domingo muestra la existencia de varias tendencias en la vida de la Iglesia Católica de América Latina. Tales posiciones se harán presentes en el desarrollo de la Conferencia. Vale la pena tenerlas en cuenta en nuestro análisis.

Se recorrerán, en este artículo, los siguientes aspectos coyunturales: antecedentes de la temática de Santo Domingo; los documentos del CELAM; otras iniciativas cristianas; tres tendencias eclesiales en curso y, finalmente, algunos puntos de debate eclesial.

---

\* Doctor en Teología Sistemática-Pastoral, Universidad Católica Rio de Janeiro, Profesor de Teología, Universidad Javeriana, Santafé de Bogotá, D.C.

---

## 1. TEMATICA DE SANTO DOMINGO (Antecedentes)

En la catedral de Puerto Príncipe -Haití- el día 9 de marzo de 1983, el Papa *Juan Pablo II* dice: “El año 1992 señalará el V centenario del descubrimiento de América y del principio de la evangelización... La conmemoración del medio siglo tendrá su significación plena, si es un compromiso, no de reevangelización, pero si de una evangelización nueva. Nueva en su ardor, en sus métodos y en su expresión”<sup>1</sup>.

Después de este lanzamiento oficial la temática de la Nueva Evangelización no ha cesado de mencionarse y profundizarse en el continente. Ha sido una de las principales preocupaciones del Papa en sus viajes por América Latina. Igualmente, del CELAM en sus publicaciones y programaciones desde entonces.

Siete años después del anuncio en Haití, se amplía la temática de la Conferencia, por medio de una carta del cardenal *Bernardin Gantin*, presidente de la Comisión para América Latina -CAL-, dirigida al presidente del CELAM, Mons. Darío Castrillón Hoyos, el doce de diciembre de 1990. En dicha misiva se propone que la Asamblea de Santo Domingo se centre en un trípode de preocupaciones: “Nueva Evangelización, Promoción Humana y Cultura Cristiana”.

Con esto se agregó la necesaria dimensión de la justicia y de la promoción humana en un continente que llega al año de 1992, golpeado después de haber sufrido las dificultades de una década perdida y desconcertado ante la generalización de un neoliberalismo que mata la vida y la esperanza.

Igualmente, se sumó *cultura cristiana*, lo cual ha causado no pocos cuestionamientos debido a la ambigüedad del concepto. Juan Carlos Scannone, teólogo argentino, llegó a firmar que esta expresión podía “prestarse a malentendidos, como si se tratase de una vuelta al ideal de

---

<sup>1</sup> JUAN PABLO II, en *L'Osservatore Romano* 20-03-83, pág. 24.

---

“prestarse a malentendidos, como si se tratase de una vuelta al ideal de cristiandad y no se tuviera en cuenta el pluralismo de la sociedad contemporánea”<sup>2</sup>.

## 2. DOCUMENTOS DEL CELAM

Puede decirse que son seis los principales documentos producidos por el CELAM, como preparación a la Conferencia de Santo Domingo. Se ubican entre los años de 1989 y 1992. Muestran un largo proceso de búsqueda y reflejan las varias perspectivas de la Iglesia en América Latina.

### 2.1. *Primera redacción del Documento de Consulta*

El primer texto, llamado *Primera redacción del Documento de Consulta* tuvo divulgación restringida. Ya se anunciaba desde la carátula como un *documento privado* y para circulación entre los obispos del CELAM. Fue entregado en el mes de agosto de 1989 y estudiado en cuatro reuniones regionales de obispos, realizadas en Brasilia, Santo Domingo, Guatemala y Bogotá<sup>3</sup>.

Su preocupación principal era la desintegración de América Latina: económica, social, política y eclesial. Ante ello, proponía como alternativa el recurso a la autoridad. En la Iglesia quería fortalecer la jerarquía, a partir de la cual podría surgir la deseada integración eclesial y social para el continente.

---

<sup>2</sup> SCANNONE, J. Carlos, *Reflexiones sobre el tema: Nueva Evangelización, Promoción Humana y Cultura Cristiana en la IV Conferencia General del Episcopado LA*. En: texto auxiliar del DC, No.2, CELAM, Bogotá, 1991, p.7.

<sup>3</sup> CELAM, *Primera redacción del Documento de Consulta. Para la preparación de la IV Conferencia General del Episcopado latinoamericano*, CELAM, Santafé de Bogotá, 1989, 152 págs.

---

La *Primera Redacción* no tendrá mucha repercusión en el proceso de los textos que vendrán posteriormente. Fue poco acogida y hasta rechazada por algunos de los obispos que participaron de las reuniones zonales.

## 2.2. El *Instrumento Preparatorio*

El segundo documento se llamó “Elementos para una reflexión pastoral en preparación de la IV Conferencia General del Episcopado latinoamericano”. Fue publicado el 6 de febrero de 1990. Se conoció en el continente, como el *Instrumento preparatorio IP*<sup>4</sup>.

El *IP* se envió a las Conferencias Episcopales y se pidieron comentarios. Una de las críticas más de fondo, de las que circularon por América Latina, fue la de Clodovis Boff. Según su análisis, el texto se centraba en opciones contrarias a Medellín y Puebla. Las clases medias y sus movimientos apostólicos pasaban a ser el eje de la Nueva Evangelización. La Iglesia se comprendía como aparato institucional fuerte, encargado de la labor pastoral en el continente<sup>5</sup>.

El *Instrumento Preparatorio* cambió la perspectiva metodológica, ya largamente conocida en América Latina: Ver, Juzgar, Actuar. Su estructura tiene cuatro partes: visión histórica, análisis de la realidad, visión pastoral e iluminación teológica. Sin embargo, contiene en su última parte un conjunto de dos anexos que contradicen el cuerpo del documento y se colocan en la línea de pastoral transformadora de Puebla.

Algunas Conferencias Episcopales hicieron análisis de la situación en sus países y adelantaron críticas fuertes al *IP*. Podrían mencionarse los

---

<sup>4</sup> CELAM, *Elementos para una reflexión pastoral en preparación de la IV Conferencia General del Episcopado Latinoamericano*, CELAM, Santafé de Bogotá, 1990, 182 págs.

<sup>5</sup> BOFF, Clodovis, *¿Para onde irá a Igreja em América Latina?* En: REB, *Vozes*, Petrópolis, junho de 1990, págs. 275-286.

---

episcopados de Ecuador, Bolivia, Guatemala y Brasil. Estos elaboraron textos en donde participaron con sus aportes los diversos niveles eclesiales: sacerdotes, religiosos(as), laicos<sup>6</sup>.

### 2.3. El *Documento de Consulta*

El tercer texto del CELAM se llama Documento de Consulta (*DC*). Fue publicado en abril de 1991. Se celebraba la XXIII Asamblea General ordinaria del CELAM, en Buenos Aires (Argentina). La directiva saliente, presidida por Mons. Darío Castrillón Hoyos, lo entregó a los asistentes el último día de la Asamblea<sup>7</sup>.

Con el *DC* fueron publicados varios textos auxiliares. Uno, sobre la memoria indígena; otro, con glosas y comentarios al tema de la IV Conferencia de Santo Domingo. Ambos constan de escritos cortos. Algunos son críticos de la temática de la Conferencia, otros, elogian el Documento de Consulta<sup>8</sup>.

La discusión del *DC* fue profundizándose en las revistas y en los papeles que circulaban por América Latina. Se percibía, entre otras cosas muy graves, que el *DC* no tenía en cuenta la historia de los últimos 30 años en A.L., ni lo que ella había producido como novedad en el concierto de la Iglesia

---

<sup>6</sup> Conferencia Episcopal Ecuatoriana, *Una nueva Evangelización para una Nueva Cultura. Aporte de la Conferencia Episcopal Ecuatoriana, para la IV Asamblea General del Episcopado Latinoamericano de Santo Domingo*. Imprenta Don Bosco, Quito, enero de 1991, 200 págs.

<sup>7</sup> CELAM, *Documento de Consulta: Nueva Evangelización, Promoción Humana, Cultura Cristiana. Jesucristo ayer, hoy y siempre (Hebr.13,8)*. CELAM, Santafé de Bogotá, abril de 1991, 194 págs.

<sup>8</sup> CELAM, *Memoria Indígena. Mexica, Maya-Quichú, Quechua, Caribe, 500 años después* (Texto auxiliar del Documento de Consulta), No. 1; CELAM, Santafé de Bogotá, 2a. ed. 1991, 90 págs. IDEM, *Nueva Evangelización, Promoción Humana, Cultura Cristiana, Glosas y comentarios* (Texto auxiliar al Documento de Consulta), No. 2; CELAM, Santafé de Bogotá, 2a. ed. 1991, 104 págs.

---

Universal. Desconocía, casi totalmente, realidades tales como la Teología de la liberación; la construcción de una Iglesia de los pobres, como sacramento de liberación; la espiritualidad afincada en la nueva lectura de la Biblia, estrechamente ligada a la vida; el proceso de una Vida Religiosa buscadora de caminos de inserción en medio de los sectores populares.

Algunas Conferencia Episcopales elaboraron respuestas críticas al *DC*. Se podría destacar el aporte de los bolivianos quienes se quejaron de que “en este documento del CELAM, por distintos motivos, no se recogieron los aportes anteriores de las iglesias locales”<sup>9</sup>.

#### **2.4. La *Prima Relatio***

En este ambiente un tanto caldeado, el Instituto Teológico-Pastoral ITEPAL del CELAM organizó en Santafé de Bogotá el Seminario, *Hacia la IV Conferencia*. Asistieron casi cuarenta personas de varios países de América Latina: obispos, sacerdotes y laicos.

Vale la pena destacar que en este Seminario la mayoría de los participantes manifestó su preocupación porque los aportes de las Conferencias Episcopales no habían sido tenidos en cuenta en la redacción del Documento de Consulta. Se sentía poco ánimo para nuevos comentarios y aportes. Por otro lado, hubo la propuesta de mayor apertura con la variedad de posiciones eclesiales existente en América Latina, de manera especial con los teólogos de la liberación y con la Conferencia L.A. de Religiosos CLAR.

El Secretario del CELAM, Mons. Raymundo Damasceno de Assis acogió estas y otras iniciativas; se comprometió a tener en cuenta todas las contribuciones que se quisieran hacer para la elaboración del Documento de Trabajo.

---

<sup>9</sup> Conferencia Episcopal Boliviana, *Aporte de la Conferencia Episcopal de Bolivia a la IV Conferencia del Episcopado L.A.* Santo Domingo 1992, Nueva Evangelización, Promoción Humana, Cultura Cristiana, La Paz, 164 págs.

---

Para cumplir su palabra pidió a un grupo de especialistas que redactara la “Prima Relatio”, que es una síntesis de los aportes de las Conferencias Episcopales, enviados en 1990 y que no se tomaron en cuenta en el Documento de Consulta. Apareció en Septiembre de 1991.

La *Prima Relatio* fue enviada a los directivos del CELAM, a los secretarios generales y a los peritos que iban a elaborar el Documento de Trabajo. Puede decirse que, a partir del Seminario y de la publicación de la *Prima Relatio*, comienza un nuevo período de mayor apertura y pluralismo en el CELAM, con relación a la preparación de la Conferencia de Santo Domingo.

## **2.5. La *Secunda Relatio***

El quinto documento del CELAM, *Secunda Relatio, síntesis de aportes al DC (SR)*, fue elaborado por un grupo de especialistas. Terminaron su labor en Febrero de 1992. Sintetiza muy respetuosamente los aportes de las Conferencias Episcopales y de otros actores eclesiales, llegadas durante el año de 1990. Tiene una ayuda de lectura, en donde se muestra el país que hace las contribuciones, permitiendo la verificación por parte de los participantes. En ocho anexos complementarios se detallan las críticas de cada país al *DC* y se realizan las nuevas propuestas<sup>10</sup>.

El texto es de características diferentes a los documentos anteriores. Ratifica la opción preferencial por los pobres y pide una opción por los indígenas y afro-americanos; repalda las CEBs y valora a los mártires de los últimos años en A.L. Tiene, sin embargo, entre sus problemas el que se convierte en sumatoria de cosas en muchas de sus partes, sin una organización y lógica suficiente, como se percibe en la tercera parte, opciones y líneas pastorales.

La *SR*, en su segunda parte, iluminación teológico-pastoral, a pesar de encontrarse no pocas limitaciones, avanza con relación al *DC*. Ya en la

---

<sup>10</sup> CELAM, *Secunda Relatio. Síntesis de aportes al Documento de Consulta*, CELAM, Santafé de Bogotá, febrero de 1992, 218 págs.

---

introducción dice que quiere unirse a la tradición de Medellín y Puebla. Luego, afirma puntos claves de la Cristología latinoamericana; comprende la opción por los pobres desde la encarnación kenótica del Hijo; explicita la misión profética-liberadora de Jesús de Nazaret.

El Espíritu Santo tiene la tarea de hacer presente al Señor, desde el interior de las culturas; toma el modelo paulino como modelo de inculturación. Insiste en que el Reino de Dios va más allá del anuncio e implica la acción transformadora de la humanidad; tiende un puente -ambiguo en el DC- entre Reino e Iglesia (pág. 98).

Caracteriza a la Iglesia Latinoamericana (págs. 99-101) y recoge elementos de su rostro, como *Sacramento histórico de Liberación*, con lo cual, avanza no poco sobre el DC. La Nueva Evangelización se presenta como un proyecto abierto, en el camino de Medellín y Puebla (pág. 105); ella tiene entre sus contenidos, la dimensión liberadora (pág. 109). Finalmente y en forma muy positiva se refiere a la Teología de la Liberación (págs. 114-115).

La *SR* ha tenido un curso discreto en el camino de Santo Domingo. Muchos obispos no la conocieron, pues en algunos países los Secretarios Generales lo consideraron un documento provisional y no la distribuyeron. Sin embargo, una reunión organizada por los directivos del CELAM en Bogotá (10-13 de febrero de 1992) estudió largamente la *SR* y la aprobó como base para la elaboración del Documento de Trabajo.

La apertura de *la SR*, con relación a las posiciones liberadoras, ha llevado a que algunos obispos y teólogos de América Latina, propongan que sea tomada como punto de referencia, para la elaboración del Documento Definitivo de Santo Domingo, junto con Medellín, Puebla y el Documento de Trabajo.

## 2.6. El Documento de Trabajo

El sexto documento fue entregado en Julio/92. Se llama *Documento de*



---

el 31 de Marzo, por ocho teólogos de varios países de América Latina. Su trabajo fue arduo y en ocasiones no exento de contradicciones. Existían entre los ocho, diferencias teológicas importantes. Mons. Damasceno ayudó a dirimir estas dificultades, en momentos en que parecía casi imposible hacerlo.

El texto fue enviado a Roma y devuelto sin correcciones, después de casi dos meses de tensa espera. Salió a la luz pública en Julio de 1992<sup>11</sup>.

Comparado con el *Instrumento Preparatorio* (febrero de 1990) y con el *Documento de Consulta* (abril de 1991) avanza bastante, en sus contenidos teológicos y pastorales. Retoma las líneas claves de Medellín y Puebla. Pero, comparado con la *SR*, el *DT* es un texto de menor fuerza profética. Llega a matizar afirmaciones importantes y a quitarles su vigor de denuncia.

La Cristología es uno de sus ejes claves, como se ha querido desde las orientaciones de Juan Pablo II: “La figura y misión del Salvador será ciertamente el centro de la Conferencia de Santo Domingo... La Cristología será, pues, el telón de fondo de la Asamblea de tal manera que, como primer fruto de la misma, el nombre de Jesucristo, Salvador y Redentor, quede en los labios y en el corazón de todos los latinoamericanos” (*DT* pág. introductoria xix).

El Documento desarrolla la Cristología en forma estructurada (Nos. 310-377). Tiene una fuerte referencia bíblica que le da fuste y profundidad. Retoma aspectos de la comprensión histórica de Jesús, tan importante en América Latina en los últimos años. Tiene en cuenta la vida terrena del Nazareno (Nos. 336-341) y la liberación que El trae (No. 3349). Percibe el choque de las estructuras de pecado, en relación con el Reino que Jesús anuncia (Nos. 355-357) e invita a la solidaridad y a la lucha por la justicia (Nos. 358-360). Señala el amor preferencial de Jesús por los pobres (Nos.

---

<sup>11</sup> CELAM, *Nueva Evangelización, Promoción Humana, Cultura Cristiana. Jesucristo ayer, hoy y siempre* (Hebr. 13,8); *Documento de Trabajo*; CELAM, Santafé de Bogotá, junio de 1992, 204 págs.

---

363-364) e indica a Jesús resucitado como esperanza de los pobres (365-367).

A nivel general, el texto sobre Jesucristo en el *DT* tiene su eje en una Cristología como la perciben el Vaticano II, la *Evangelii Nuntiandi* y algunos teólogos europeos. Algunos párrafos son abstractos y podrían haberse escrito para el África o para otro de los continentes, diferentes al nuestro (ver Nos. 331-333; 343).

Cuando se habla de la práctica de Jesús se matiza o no se dice el conflicto suyo con los poderosos de aquel tiempo (Ver Nos. 337; 340); se enfatiza en que El ha venido por todos, obscureciéndose su predilección por los pobres (No. 336). La liberación que Jesucristo anuncia con sus palabras y acciones es principalmente comprendida como triunfo sobre el pecado (ver Nos. 349-350); la liberación de estructuras injustas, tan necesaria en América Latina, se trata muy genéricamente y no se relaciona concretamente esa búsqueda con las situaciones que vive la mayoría de la gente (Nos. 356-357).

Sin embargo, a pesar de todo lo dicho anteriormente, el texto cristológico del *DT* es de los más elaborados de todo el Documento. Igualmente, como ya se anotó, se abre a la reflexión latinoamericana, permitiendo concreciones eclesiológicas y pastorales transformadoras (ver Nos. 366-367).

### **3. OTRAS INICIATIVAS CRISTIANAS:**

Además de las reuniones y documentos dirigidos por el CELAM, católicos y protestantes han organizado variedad de eventos que tienen relación estrecha con la celebración de los 500 años y con la Conferencia de Santo Domingo. Aquí se mencionarán solamente algunos de los más importantes.

#### **3.1. VIII Encuentro Intereclesial (Brasil)**

Las Comunidades Eclesiales de Brasil CEBs prepararon su 8o Encuentro.

---

Se realizó en Santa María (Río Grande do Sul) del 8-12 de septiembre de 1992. Su tema está íntimamente ligado al V Centenario: “Povo de Deus renascendo das culturas oprimidas”.

Las CEBs viven la diversidad. Unas parecen asemejarse a grupos bastante aislados, como la Juventud Obrera Católica JOC. Son llamadas “CEBs-movimiento”. Otras están integradas plenamente a la pastoral de las parroquias. Se las considera las “CEBs-grupos”. Finalmente, aquellas Comunidades relativamente independientes. Están articuladas a las diócesis y parroquias, pero no totalmente. Son vistas como las “CEBs-fermento”.

Entre estas diferentes formas de presentarse las CEBs hay relaciones y tensiones, que se harán presentes en el Encuentro Intereclesial.

Por otro lado, en el caminar actual de las CEBs se percibe la necesidad de enfatizar dos aspectos, la espiritualidad y la dimensión simbólica de la vida y de la Fe. La espiritualidad, estrechamente unida a la vida, a sus luchas y sus búsquedas y basada en la lectura popular de la Biblia. En segundo lugar, la recuperación y profundización de la dimensión simbólica de la existencia y de la comunidad, que permita alejarse de las prácticas litúrgicas y sacramentales demasiado formales y ritualistas.

Estas preocupaciones y otras sobre las Comunidades podrán ser llevadas a Santo Domingo por parte de los obispos que masivamente asisten a estos Encuentros brasileiros. El futuro de las CEBs podría ser un punto importante en las discusiones de la Asamblea.

### **3.2. El IV Encuentro Latinoamericano de CEBs.**

Se llevó a cabo en Santa María, antes del encuentro de los brasileiros, es decir del 5-7 de septiembre de 1992. Su tema fue el siguiente: *Las CEBs ante el marco y retos de los 500 años*. Quieren proyectar la voz continental de las Comunidades, ante los grandes retos y temas de los 500 años. Desean que su palabra llegue a los oídos de los Obispos Católicos participantes de la IV Conferencia.

---

Aunque la representación de todos los países en estos Encuentros es difícil, por los costos de los desplazamientos, las tres reuniones tenidas han permitido el intercambio amplio de las experiencias de las CEBs. Se ha fortalecido el deseo de encontrar caminos comunes y se ha profundizado la discusión de las dificultades que se enfrentan.

La participación en este Encuentro, de algunos Obispos, quizá permita no desoír sus preocupaciones en Santo Domingo.

### **3.3. Asamblea del Pueblo de Dios.**

Surgió a partir del Consejo Latinoamericano de Iglesias protestantes CLAI, de SERPAJ y de otras entidades católicas y ecuménicas, con sede en Quito (Ecuador). Pretende reflexionar sobre el sentido del pueblo de Dios pobre y sobre sus responsabilidades de liberación, en el momento que vive América Latina. Es una propuesta ecuménica, especialmente desde los laicos y con la participación de pastores y agentes.

Organiza reuniones zonales y nacionales, generalmente lideradas por las CEBs, con la presencia de otros actores eclesiales. Realizó la Asamblea Continental en Quito, del 14 al 18 de septiembre de 1992.

Aunque hubo en un comienzo algunas reticencias de parte del CELAM, éstas se despejaron. Ahora existe la promesa de asistir por parte unos pocos obispos católicos. Quizá de esa forma se lleve a la IV Conferencia esta preocupación ecuménica, que ha sido tan desconocida en los documentos preparatorios.

### **3.4. Quinientos años de resistencia indígena, negra y popular**

Bajo este lema se realizan muchos eventos en América Latina, aunque no todos directamente vinculados con Santo Domingo. No pocos tienen presencia de católicos, pero la mayoría son de carácter ecuménico y popular.

---

En Panamá los indígenas organizan una peregrinación hasta Washington. En Guatemala y México se harán caminatas hacia lugares sagrados indígenas. En Colombia, además de celebraciones locales y regionales, las CEBs y otros sectores eclesiales preparan una peregrinación al Templo del Sol en Sogamoso, recientemente restaurado. Será el mismo 12 de octubre.

La pastoral con los indígenas y los negros ha dado pasos de inculturación muy importantes en los últimos años. Los agentes de pastoral, presentes en estos y otros eventos de resistencia, quizá puedan servir de canales para que las propuestas puedan llegar a la Reunión del Caribe.

#### **4. TENDENCIAS ECLESIALES.**

En la preparación de la Conferencia de Santo Domingo se pueden notar tres tendencias socio-eclesiales: Moderna, Centralizadora y Liberadora. Una explicitación de las mismas quizá ayude a comprender mejor las tensiones existentes en la Iglesia Católica de América Latina; también puede ayudar a ver los documentos eclesiales como una mezcla de estas posiciones.

##### **4.1. Tendencia *moderna***

Ha surgido en el mundo católico, ligada al Concilio Vaticano II, el cual abrió el diálogo de la Iglesia con la modernidad. Corresponde a la multiplicación de grupos católicos de clase media, con características comunitarias, de profundización en una espiritualidad generalmente poco comprometida socialmente y constituidos por laicos y también por sacerdotes, en algunos casos.

Entre esos grupos se pueden mencionar los Carismáticos, los Focolares, el Movimiento Familiar Cristiano, los Catecúmenos; aunque existen diferencias importantes entre todos ellos.

Buscan fortalecer la presencia de los laicos en grupos y movimientos, en los

---

cuales se ejercita la madurez y adultez cristiana y se hace realidad la Iglesia como *Pueblo de Dios*. Quieren que todos los creyentes en Jesucristo sean responsables y participen de la construcción de la Iglesia, comunidad de hermanos.

No están de acuerdo con que la Iglesia defienda privilegios institucionales antiguos. Quieren que ella conviva en forma pluralista y tolerante, en medio de una sociedad que ellos perciben no enteramente católica, sino diversificada en culturas y religiones.

Se consideran abandonados por la iglesia latinoamericana, a partir de la opción preferencial por los pobres hecha por Puebla. Dicen que no los atienden suficientemente los pastores. Arguyen que ellos también son destinatarios de la Evangelización y lo necesitan tanto como los pobres; por esta razón muchos de ellos, si pudieran, cambiarían esas opciones.

No le dan peso suficiente a los conflictos sociales en América Latina y a la necesidad de cambios estructurales, como proponía la Conferencia de Medellín. Su preocupación principal parece centrarse en la crisis creada a la Iglesia por la modernidad en el continente. Algunos de ellos hacen críticas a la modernidad. Otros, acogen sus valores en el contexto de la Iglesia; dicen que quieren remozar su rostro.

Ante tal situación de crisis proponen una alternativa ética, basada en el Pensamiento Social del Papa Juan Pablo II. Enfatizan los principios generales, de solidaridad -participación- democracia, que no llegan a concretarse en opciones por los más necesitados y por la búsqueda de una sociedad justa y fraterna.

En la preparación de Santo Domingo esta perspectiva se hizo más clara en el *Instrumento Preparatorio*, de febrero de 1990. Como ya se analizó más arriba, dicho documento se inclina por una opción preferencial diferente a la de los pobres tomada por Puebla. Propone que sean ahora los grupos modernos de clases medias, los actores principales en el ámbito de la Iglesia latinoamericana (ver nota 5).

---

Sin embargo, también se percibe tal posición moderna en los otros documentos preparatorios. Está presente -junto con las otras dos- en una especie de juego hermenéutico de compromisos redaccionales.

#### **4.2. Tendencia *centralizadora***

Esta tendencia quiere fortalecer la Iglesia católica como institución social, por medio de la figura del Papa y de los Obispos, como actores principales de la Iglesia. Alrededor de ellos, todo el resto debería girar: religiosos, laicos, teólogos, investigadores bíblicos, pastoralistas.

Buscan defender los privilegios conseguidos por la institución eclesial, especialmente, en la relación Iglesia-Estado. Se oponen a reformas constitucionales que vayan en contra de los mismos.

Tienen poco interés por las transformaciones sociales realizadas a partir de los sectores populares. Piensan que son necesarios cambios sustanciales en América Latina. Estarían más cómodos con gobiernos católicos, que no pusieran en aprietos las instituciones actuales.

No parecen percibir que uno de los problemas más álgidos de América Latina sigue siendo la pobreza de tantos hombres y mujeres, reducidos a una vida sub-humana. Se preocupan, especialmente, por la descristianización creciente en el continente y por la pérdida del influjo de la Institución eclesial. Proponen un proceso de re-cristianización: volver a los valores católicos perdidos. Quieren el fortalecimiento de la jerarquía e insisten en la unidad de la Iglesia, la cual muchas veces se entiende en forma demasiado cerrada y poco plural.

En el camino hacia Santo Domingo, esta tendencia centralizadora se manifestó en la carta del Cardenal Bernardin Gantin, presidente de la Comisión Vaticana para América Latina CAL y dirigida al presidente del CELAM (29 de Junio de 1991). En esta misiva, *de mandato Summi Pontificis*, se establecen los parámetros de la reunión de Santo Domingo: cuántos

---

obispos irán por países, cuántos laicos y religiosos. Igualmente, se anuncia que todos los nombres debían pasar por la aprobación de Roma.

En segundo lugar, esta perspectiva estaría presente en el nombramiento que el Papa acaba de hacer de la Directiva de la Conferencia de Santo Domingo. Como primer Presidente colocó a su propio Secretario de Estado, el Cardenal Angelo Sodano, quien había sido Nuncio de su Santidad en Santiago de Chile, durante el tiempo de Pinochet. Como Secretario nombró a Mons. Jorge Medina, obispo de Rancagua (Chile). Aunque los actuales directivos del CELAM continuarán en sus cargos durante la Conferencia, no puede negarse un cierto desplazamiento de éstos, por parte de los elegidos por el Papa<sup>12</sup>.

### **4.3. Tendencia liberadora**

La posición liberadora quiere recoger y profundizar los análisis sociales y las opciones pastorales que la Iglesia católica en América Latina asumió, a partir de Medellín y de Puebla. Pretende avanzar en el fortalecimiento de las novedades producidas en las últimas décadas, tales como la Teología de la Liberación y las Comunidades Eclesiales de Base CEBs.

Proponen que todos los actores de la Iglesia, desde sus lugares de trabajo concreto, se comprometan en procesos de transformación estructurales, en donde los pobres sean los sujetos principales. En ese sentido, muchas veces, encuentran sintonía con luchas populares, con la búsqueda de reivindicaciones sociales y con la defensa de la vida y de los derechos humanos.

No quieren construir una Iglesia institucionalmente poderosa, sino una comunidad de hermanos que contribuya a darle sentido a la vida de la gente, que le ayude a vivir dignamente y a soñar en el futuro. De esa forma, pretenden dar peso a los espacios comunitarios (CEBs, asambleas familiares, grupos bíblicos, de jóvenes) en donde la experiencia de Dios sea posible.

---

<sup>12</sup> *L'Osservatore Romano* 12 de Junio de 1992, pág. 1.



---

Comparten el pluralismo, tanto político como religioso. Muchos de ellos entran en el *juego* en donde cada persona y cada grupo tiene sus preferencias, sin presiones institucionales.

Esta tendencia ha existido, a pesar de las dificultades que ha encontrado, durante los últimos 30 años en muchos lugares de América Latina. Se ha relacionado con organizaciones populares y ha estado cerca de procesos políticos alternativos en algunos de los países del continente.

Puede decirse que esta perspectiva liberadora, además de hacerse presente en Medellín y en Puebla, se percibe en la protesta que hubo, por parte de obispos del CELAM y por teólogos de la liberación, ante el Documento de Consulta. Lo criticaron por ubicarse en una línea de comprensión diferente a la búsqueda transformadora de las Conferencias latinoamericanas anteriores.

Finalmente, y aunque con cierta timidez, la tendencia liberadora se hace presente en el Documento de Trabajo, texto final del CELAM, antes de la Asamblea de Santo Domingo. A pesar de ser descriptivo y desconocedor de causas y conflictos socio-eclesiales; a pesar de que no propone alternativas concretas de liberación para el continente, el Documento de Trabajo avanza con relación al Documento de Consulta y a la mayoría de los documentos preparatorios de Santo Domingo.

Quizá, la *Secunda Relatio* sea el texto que se encuentra más cercano a la perspectiva liberadora latinoamericana. Sin embargo, esta posición es perceptible, en alguna medida, en la mayoría de los documentos que preparan el camino de Santo Domingo.

## **5. ALGUNOS PUNTOS DE DEBATE**

Pueden distinguirse dos tipos de aspectos claves de debate, en la antesala de la IV Conferencia. Primero, los que tienen que ver con la aceptación y profundización del camino recorrido por Medellín y Puebla. Segundo, los que se refieren a preocupaciones que se han agudizado en los últimos años en América Latina.

---

## 5.1. El camino recorrido

Al leer los documentos que preparan la Conferencia de Santo Domingo es fácil percibir que la lectura bíblica, hecha desde los pobres, se tiene muy poco en cuenta, en la comprensión de la realidad del continente. Tampoco se la ve como fuente principal de la espiritualidad latinoamericana.

La IV Conferencia Episcopal tiene el desafío de asumir esta lectura bíblica, con la fuerza del Espíritu que la acompaña. Allí puede encontrarse inspiración y coraje, para enfrentar las transformaciones que son urgentes entre nosotros.

*Otro de los puntos* que se destacan en la Iglesia del continente, en los últimos años es eclesiológico. Se trata de una nueva forma de ser Iglesia, en experiencias tan significativas como las Comunidades Eclesiales de Base. Es, como dijo Leonardo Boff, una verdadera eclesiogénesis, en donde la Iglesia es vivida y comprendida como sacramento histórico de liberación.

Para esta manera de ser Iglesia es central el testimonio comunitario, como fermento del Reino de Dios en medio de la sociedad. A partir de allí es posible una Nueva Evangelización, cara a cara y profundamente dialogal.

No podría Santo Domingo volver a la generalidad abstracta de las concepciones eclesiales, válidas, pero insuficientes. Tampoco, enredarse en una institución todopoderosa, que agencia la Evangelización como si fuera una empresa de aparatos externos.

*En tercer lugar*, la opción preferencial por los pobres. Fue la clave pastoral del Documento de Puebla. Con ella, los sectores eclesiales se sumaron, en estos años, a procesos de transformación social existentes en el continente. Muchos católicos dieron su valioso granito de arena en la producción y realización de nuevas alternativas históricas. En muchos lugares quienes asumieron esta opción entregaron su propia vida.

Santo Domingo podría reforzar este punto de vista. La opción preferencial por los pobres puede ser reconocida como la opción evangélica esencial para

---

todo cristiano. Además, estarían otras opciones pastorales, con carácter de urgencia en la actual coyuntura: jóvenes, indígenas, afro-americanos.

Un *cuarto aspecto* del caminar latinoamericano es la Vida Religiosa. No es lo que era hace 40 años. Se han dado pasos muy significativos. Muchos religiosos y religiosas, en buena parte apoyados por la CLAR y por cada una de las conferencias nacionales, se insertaron en medios populares y volvieron a la fuente de sus carismas. Su búsqueda los llevó a una cercanía mayor con el Jesús pobre y humilde de los Evangelios. Las religiosas han sido más decididas para cambiar sus estructuras de vida y trabajo, así como los procesos de formación.

Santo Domingo podría reconocer, más que los documentos previos, estos pasos dados por religiosos y religiosas. Quizá este sea el mejor potencial con el que se cuenta en Latinoamérica para las transformaciones eclesiales. Por otro lado, sería absurdo pretender un control total de las Comunidades religiosas, por parte de los obispos. Se negaría la variedad de los dones del Espíritu en el conjunto de la Iglesia.

En *quinto lugar*, la Teología de la Liberación. Nació en América Latina, como un aporte a la Iglesia universal. Juan Pablo II la reconoció como “no sólo conveniente, sino útil y necesaria”. Propone salir del logocentrismo teológico, hacia el campo de la relación de la fe con la transformación social. Quiere asumir los problemas álgidos de la historia. Busca balbucear una respuesta de esperanza y alegría para los hombres y las mujeres de hoy. A pesar de las críticas y el hostigamiento con los que ha tenido que convivir, la Teología de la Liberación continúa desarrollándose.

Santo Domingo podría recoger esta herencia y propiciar el dinamismo que está necesitando, ante el cambio de las variables internacionales y latinoamericanas.

## **5.2. Los “nuevos” desafíos**

*Uno de ellos es la modernidad.* Indudablemente nuestros países han sufrido

---

un proceso de cambios sociales y culturales en los últimos años. En Colombia se habla del paso de una sociedad tradicional a una sociedad moderna. Sin embargo, este paso se ha dado no en el sentido de una modernidad que construye a los hombres y las mujeres de la nación, que los hace más sujetos de su propia historia y más autónomos, que los satisface en sus necesidades fundamentales.

Por el contrario, el tránsito que vivimos es el de una modernización centrada en la producción de cosas, *cachivaches*, fácilmente vendibles y comercializables. Es una modernización lejana de la modernidad, que ha agudizado las diferencias entre unos pocos que tienen mucho y los muchos que no tienen nada.

Así, un problema se plantea cuando la pregunta por la modernidad y la modernización se une a la preocupación de que haya vida para todos. En otras palabras, se trata de mirar no sólo una cara de los cambios producidos, sino también su reverso: los barrios sin los más mínimos servicios, los campesinos sin perspectivas reales, los jóvenes tirados en las calles y sin futuro.

Santo Domingo habría de fijarse en estas realidades. El neo-liberalismo, último grito del capitalismo y para muchos oportunidad de modernización, podría ser objeto de riguroso análisis y de crítica ética y teológica. Más que afirmaciones generales hacen falta sugerencias, que permitan dinamizar procesos nuevos, en la búsqueda de alternativas sociales de mayor justicia.

Un *segundo desafío* del presente es la inculturación. Es decir, el encuentro de la fe en Jesucristo con la variedad de culturas latinoamericanas. A pesar de los avances que se fueron dando en los textos anteriores a Santo Domingo, todavía quedan reductos de aquellos deseos de imponer las concepciones occidentales, por encima de las culturas autóctonas. Algunos no aceptan la necesidad del diálogo, tanto entre las culturas como entre la fe cristiana y las creencias de religiones indígenas y afro-americanas.

Santo Domingo podría abrir la posibilidad de nuevas experiencias en la

---

pastoral indígena y afro-americana, semejantes a las que ya se tienen en México, Brasil, Guatemala, Bolivia, Perú, Ecuador y Panamá. Buscaría, igualmente, despertar la creatividad apostólica, para la Evangelización en la cultura moderna, presente sobretodo en las grandes ciudades.

En *tercer lugar*, el reto de los laicos. No han tenido suficiente peso en la Iglesia de América Latina. Es verdad que en las *CEBs*, que se han fortalecido en algunos lugares como México y Brasil, han desempeñado un papel destacado. Sin embargo, en la globalidad de la Iglesia, aún se vive el clericalismo, que impide y obstaculiza el desarrollo del trabajo de los laicos. La primera Reunión Latinoamericana de jóvenes, convocada por el CELAM y realizada en Cochabamba (diciembre de 1991), se quejó del peso del clericalismo en las iglesias locales. Querían una Iglesia que fuera, más claramente, comunión y participación.

La IV Conferencia tendrá la posibilidad de criticar las formas existentes de clericalismo. Además, profundizar en la teología de una Iglesia fundamentalmente laical, como la consideró el Concilio Vaticano II. Podría propiciar espacios reales en donde la acción de los laicos, hombres y mujeres, pueda ser decisiva para todos.

Por otro lado, los sectores de intelectuales católicos, tan largamente olvidados, podrían ser motivo de preocupaciones por la pastoral de la iglesia. A los movimientos apostólicos, en su mayoría de clase media, valdría la pena decirles una palabra de amor y comprometerlos con la opción por los pobres. Los laicos jóvenes, hombres y mujeres sin futuro, necesitan una voz de esperanza para cambiar su desilusión y para poder soñar de nuevo.

## CONCLUSION

Con este rico bagaje llega la Iglesia Católica a la IV Conferencia del Episcopado en Santo Domingo. Ciertamente, no será un conciliábulo a puerta cerrada. Desde muchos puntos cardinales de América Latina han llegado voces y propuestas, que no se pueden desatender.

---

Las tendencias eclesiales, que se harán presentes entre obispos y asesores, auguran tensiones y momentos difíciles en las reuniones. La fuerza del Espíritu y la lucidez de los participantes permitirán un resultado que dé esperanza y que abra a la Iglesia latinoamericana a los grandes desafíos que hoy enfrenta.